

HANS URS VON BALTHASAR E ADRIENNE VON SPEYR: UNA CHIESA A DUE VOCI

Giulia Paola Di Nicola¹

Presentiamo la storia inusuale della feconda amicizia spirituale tra Adrienne e Hans Urs von Balthasar, due grandi personaggi del Novecento che, provenendo da esperienze e contesti molto differenti, hanno unito i loro destini in una vocazione comune, teologica ed ecclesiale, senza dimenticare la dimensione umana e affettiva che li ha visti per ventisette anni in una comunione piena, travagliata e nello stesso tempo felice.

1. CHI ERA LUI

Hans Urs von Balthasar è di gran lunga più conosciuto e studiato di Adrienne; anche la teologia gode fama di maggiore “nobiltà” tra le scienze. Nasce a Lucerna il 12 agosto del 1905 in una famiglia cattolica (solo il nonno era protestante) e racconta di non avere mai avuto alcun dubbio di fede. Viene chiamato Hans Urs a ricordo di un suo famoso antenato: Franz Urs von Balthasar, umanista e cofondatore della “Società Elvetica”. Nel parlare di sé, Balthasar dice subito che sulla sua vita c’è meno da dire rispetto a quella di Adrienne. «Mi ricordo di silenziose e commoventi messe mattutine da solo nel coro della Chiesa dei francescani di Lucerna, oppure della messa delle dieci nella Chiesa dei Gesuiti, per me bella in modo sconvolgente. Mia madre faceva ogni giorno la ripida strada che portava dalla nostra casa giù alla messa; alle sue preghiere e alla sua morte precoce e dolorosa io devo senza dubbio la mia successiva e fulminea (durante un lungo corso di esercizi per laici) vocazione alla via di Sant’Ignazio»².

Brillante studente, la sua prima pubblicazione riguarda la musica (“Passavo ore senza fine al pianoforte”): *Die Entwicklung der musikalischen Idee. Versuch einer Synthese der Musik* (1925). «I semestri universitari nella povera, quasi affamata Vienna dell’immediato dopoguerra m’indennizzarono con una quantità innumerevole di concerti. Dal giorno in cui potei andare ad abitare presso Rudolf Allers... suonavamo la sera a quattro mani per lo più un’intera sinfonia di Mahler. Poi vennero i suddetti Esercizi e, dopo il conseguimento del dottorato, con l’entrata nell’ordine, fu automaticamente finita con la musica»³. S’interessava anche di poesia tedesca (Goethe, Hölderlin, Nietzsche, Hofmannsthal), cosa che successivamente tornerà utile alla teologia, per il fatto di applicare lo sguardo goethiano sulla *Gestalt* ossia sulla forma complessiva e coerente della totalità, al di là della moderna analitica.

Nel 1929 entra nella Compagnia di Gesù ed ha la possibilità di conoscere e frequentare la migliore intellettualità cattolica del tempo: a Monaco incontra E. Przywara, a Lione H. de Lubac, G. Fessard, J. Daniélou. Studia in profondità la patristica, specie Agostino, Origene, Gregorio di Nissa. Progetta una nuova dogmatica con Karl Rahner. Con Karl Barth stabilisce un dialogo intenso, teso ad approfondire la relazione tra *analogia entis* e *analogia fidei*. Scrive: «Privo di questi segnava non sarei stato capace di comprendere in maniera sufficientemente adeguata e di riprodurre i dettati di Adrienne von Speyr nell’esattezza delle sue intenzioni, come nella quasi incommensurabile ricchezza delle sue penetranti visioni teologiche»⁴.

¹ Il presente testo si trova pubblicato, con qualche variazione, col titolo: Adrienne von Speyr e Hans Urs von Balthasar, nel libro: *Come Chiara e Francesco. Storie di amicizie spirituali*, a cura di M. Chiaia e F. Incampo, edito da Ancora, Milano 2007, pp. 138-177.)

² Hans Urs von Balthasar, *Unser Auftrag, 1984, tr. it. Il nostro compito*, Jaka Book, Milano 1991 (contrassegnato dalla sigla NC), 28.

³ NC, 28.

⁴ NC, 30.

Prima di conoscere Adrienne, decisivo è l'incontro con Paul Claudel, che gli viene presentato da un amico di Lione. Resta affascinato specialmente dalla sua concezione della cattolicità e traduce alcune sue opere: «L'elemento problematico nella *Scarpina di raso* mi era noto, ma vinsi in due modi l'esitazione: anzitutto l'ardimento del poeta a conferire dimensioni planetarie a un rapporto d'amore tra uomo e donna, e poi la sua volontà di rappresentare, in appoggio alla *Commedia* di Dante, la dolorosa trasformazione dell'*eros* in pura *agape*, anzitutto quello della donna istruita e purificata dall'angelo, e che si sacrifica e si trasforma in una stella guida, la quale poi trascina l'uomo che la segue contro voglia fino alle ultime beate umiliazioni. Ciò che doveva verificarsi per me nell'incontro con Adrienne (sottratta da sempre all'*eros*), mi è apparso come una trasposizione di questo dramma in una sfera completamente diversa. L'aspirazione verso una cattolicità che nulla omette fu infine ciò che io... avevo cercato e poi trovato in Claudel, ma alla fine in pieno solo nel contenuto della teologia di Adrienne, così come lei stessa alla ricerca della stessa cattolicità l'ha trovato, a partire dal cielo, nel Credo cattolico e nella sua esaltante interpretazione»⁵.

Quando nel 1940 incontra Adrienne von Speyr, diviene subito suo "accompagnatore" nel cammino dell'anima o, come si diceva allora, "direttore spirituale". Nel 1944 inizia a raccogliere i dettati di Adrienne, a cominciare dal *Prologo* di Giovanni, nei *Quaderni (Tagebuch)* che formeranno 50 opere. B. per starle dietro impara il metodo stenografico. Lei spesso parla nella lingua madre, ossia il francese, che lui deve tradurre in tedesco cercando di non tradire il senso (perciò talvolta conserva la parola originaria). Il lavoro di B. è faticoso: comprensione, stenografia, sistemazione dei contenuti nel sapere teologico, coerenza logica ad un parlare che è rivelazione e illuminazione. Adrienne non spiega, comunica ciò che vede. Non si sofferma a riflettere sulla Parola, ma la trasmette con l'irruenza di chi non vuole alterarla né essere sopraffatto da questioni semantiche. Von B. è attento e stupito di quanto questo parlare rifletta la verità che egli ha studiato e di come venga organizzandosi spontaneamente in una coerenza mai contraddittoria. Sottolinea: «Molto presto i suoi dettati diventano fluidi, le sue proposizioni così ben precise che lei stessa rinuncia ad una revisione ed io posso trascrivere quanto lei dice senza fatica. Talora gira attorno ad un'idea che vuol esprimere, con più espressioni, finché trova quella esatta, allora basta che questa sola venga data alla stampa»⁶. Del 1945 è la co-fondazione della *Comunità di S. Giovanni*.

Possiamo immaginare quanto la fonte spirituale che A. rappresentava poteva essere destabilizzante sia per il sapere consolidato del tempo sia per la vocazione di von B., che era sollecitato a fare una valutazione attenta del percorso spirituale che gli si apriva davanti. Dopo varie difficoltà dovute alla incomprendimento dei superiori e dopo numerosi esercizi di discernimento, nel 1950 B. si sente costretto ad uscire dall'Ordine. Incontra problemi di ogni genere fino a che ottiene l'incardinazione nella diocesi di Coira (1956). La decisione di abbandonare la Compagnia di Gesù, quella che egli definiva la sua "patria", testimonia la profonda convinzione che aveva di adempiere alla volontà di Dio svolgendo con A. il compito comune. Se lascia, è perché "...le prove della giustezza del passo erano frattanto evidenti in maniera schiacciante"⁷. Non è meno acuta la sofferenza per i riflessi della sua situazione su A.: «Per A. l'assunzione di una tale responsabilità fu un peso così smisurato, che lei desiderò morire perché potessi restare nella Compagnia. Indovinai questo desiderio, le proibii una simile offerta e la richiamai all'ideale della major gloria: se questa "esige la mia uscita dalla S. J., io sono pronto ad uscire immediatamente. Non può accadere che, a causa del mio rifiuto, venga abbreviato o mutato qualcosa del compito affidato da Dio»⁸. Dal canto suo A. ad Einsiedeln sente una voce: "Il tuo destino è davvero troppo pesante, perché include il destino di H. U."⁹.

⁵ NC, 32-33.

⁶ NC, 43.

⁷ NC, 17.

⁸ NC, 17.

⁹ T 2006. Per la vita di Adrienne, si fa riferimento a: *Diario (Tagebuch)*, contrassegnato dalla sigla T, seguita dal numero di pagina, all'autobiografia (*Dalla mia vita*, Jaka Book, Milano 1989, sigla MV), a quanto lei racconta di sé in

Nonostante i travagli, B. mantiene sempre un atteggiamento di correttezza sia nei confronti dei gesuiti che nei confronti di A. Ha chiarito apertamente in privato e in pubblico di aver attinto a piene mani al dono di lei, riconoscendo il benefico influsso da lui subito. Ci tiene particolarmente a non sfruttare il carisma di A. e a sottolineare che anche i grandi testi di patristica scritti prima d'incontrarla sono stati in qualche modo completati e rivisti nell'ottica di A. ("vennero portati avanti e le questioni ivi ancora aperte vennero risolte o confermate nella loro giustezza").

Nel 1967 muore Adrienne, 21 anni prima di lui (1988), che continua il suo instancabile impegno nella produzione teologica e nella formazione delle anime. Balthasar si spegne un mese dopo aver ricevuto la nomina a cardinale. È tuttora sepolto nel cimitero di Lucerna.

La sua riflessione come teologo ha come asse principale la *kenosi divina: intra-trinitaria* (lo spogliamento reciproco delle persone divine l'una nei confronti dell'altra), della *creazione* (Dio che pone fuori di sé creature capaci di opporsi a lui), dell'*alleanza*, con cui Dio si coinvolge con il suo popolo, e dell'*incarnazione*, con la passione e la morte del Verbo. Ricorre in lui il tema della "impotenza" di Dio, della "non figura" del Figlio insanguinato e morente sulla croce. La kenosi del Figlio risponde alla costante preoccupazione di Balthasar: "la salvezza per tutti". Il Figlio subisce l'abbandono del Padre, sino alla condivisione della condanna e alla "discesa agli Inferi", come una prova della "impotenza" estrema, la sola che ha potere liberante.

La teologia negativa, secondo Balthasar, non è l'incapacità della ragione umana dinanzi all'infinito; è piuttosto la contemplazione del mistero inconcepibile della kenosi divina: lo spogliamento del Figlio non è un atto distinto dal Dio onnipotente, come se il Cristo si separasse dalla sua onnipotenza per ricongiungersi alla condizione umana; è la definizione stessa di Dio nella vita trinitaria. La Passione, la morte, l'abbandono del Cristo sino alla discesa agli inferi rivelano l'essenza di Dio da tutta l'eternità. Il mistero di un Dio sulla croce obbliga la teologia all'umiltà del suo linguaggio, nel rispetto dei limiti di qualsiasi costruzione "teo-logica".

La presenza di Adrienne, nel mentre conferma e dà spessore alla convinzione di Balthasar sull'importanza del ministero petrino, gli consente di constatare che Dio raggiunge ogni anima passando anche a porte chiuse, al fine di costruire una comunità vivente nella pluralità dei carismi. Gli studi del 1974 sull'autorità di Pietro e sui ministeri sottolineano che il ruolo ecclesiale non può occultare e pietrificare l'amore e che funzione e amore non vanno contrapposti l'uno all'altra¹⁰. D'altro canto la prima comunità cristiana non può essere ridotta a Pietro e Paolo e ai tre o quattro carismi citati da S. Paolo (apostoli, profeti, insegnanti...). Meglio prendere in considerazione l'originaria varietà: Maria, madre del Cristo e della comunità, Giovanni, discepolo dell'amore, Pietro pastore, Paolo missionario, Giacomo custode della legge, i Dodici che formano il collegio apostolico, Giovanni Battista, ultimo profeta del Vecchio Testamento e primo martire del Nuovo. La Chiesa appare allora a B., in sintonia col gesuita John McDade, come una fucina complessa, in cui figure diverse si uniscono a costruire un insieme armonico mettendo in comune il proprio carisma a vantaggio di tutti.

Quando B. scrive *Der Antirömische Affekt* ("L'attitudine antiromana") egli era una stella nascente che guardava ai "Golia" come Küng, Rahner e Schillebeeckx, *ex-periti* del Concilio, famosi per il successo delle loro idee e delle loro pubblicazioni teologiche. Nel bel mezzo di un periodo rivoluzionario e tumultuoso per la Chiesa, B. rappresentava una novità, col suo senso dell'autorità, che contrastava i sentimenti antiromani. La sua ecclesiologia del discepolato rappresentava una speranza per la Chiesa. Benché alcuni potevano vederlo come un *Defensor fidei*, dunque un conservatore, egli si qualificava con un forte *Sensus Ecclesiae* che supposeva un'intima connessione tra discepolato e autorità.

base alla coscienza delle varie età: *Geheimnis der Jugend*, (1966, tr. it *Mistero della giovinezza*, che viene indicato con GJ). Tutte le opere di Adrienne sono state pubblicate dalla *Johannesverlag*.

¹⁰ H. U. von Balthasar, *Der antirömische Affekt*, ovvero: *The Office of Peter and the Structure of the Church* Ignatius Press, San Francisco 1986.

Non sarà mai possibile quantificare l'influsso esercitato da A., rispetto alla quale B., come sacerdote, si sentiva rappresentante della Chiesa ministeriale e sacerdotale, ma nello stesso tempo anche discepolo, e non solo perché coinvolto umanamente.

2. CHI ERA LEI

Può essere scioccante incontrarsi con questa donna svizzera, medico, protestante convertita al cattolicesimo, mistica, moglie, autrice di oltre sessanta libri sulla spiritualità e sulla teologia, Adrienne von Speyr (1902-1967), che ci è nota grazie a quanto ha scritto lei stessa della sua vita e alla presentazione che ne fa von Balthasar. Nasce il 20 settembre 1902 a La Chaux-de-Fonds, da una famiglia protestante. Il padre, Theodor von Speyr, è un oftalmologo, la madre, Laure Girard, discende da una famiglia di orologiai e gioiellieri famosi di Ginevra e Neuenburg. Adrienne è la seconda figlia. Ha una sorella maggiore, Helen e due fratelli: Wilhelm (Willy, 1905 – 1978, medico) e Theodor (Theo, 1913, direttore di banca). È una bimba intelligente e attiva, ma già dall'infanzia vive le sue sofferenze: non è facile il rapporto con la sorella e soprattutto si sente rifiutata dalla madre che la rimprovera continuamente, inducendola indirettamente a rafforzare la fiducia in Dio Padre.

Già da piccola vive ben radicata nel suo mondo e nello stesso tempo in un mondo "altro" che la mette in rapporto costante col cielo. Ben presto manifesta dei doni particolari: una volta vede il suo Angelo che le confida che le strade verso la verità sono diverse per sua madre e per lei e le insegna come pregare e fare penitenza. A sei anni ha un incontro misterioso con S. Ignazio. Un'altra volta l'angelo la invita a comporre delle lettere con liste di cartone. Compone così prima IL (con riferimento a S. Ignazio) e poi IJ, con riferimento "al suo amico. Si chiama Giovanni (Jean). Ma chi sia non so"¹¹. Racconta che a nove anni "un angelo" le aveva detto "che i gesuiti erano persone che amavano Gesù completamente e che la verità di Dio era più grande di quella degli uomini, di conseguenza non era possibile dire alla gente cose esatte su Dio se non le si capisce in Dio"¹². Non è spaventata da queste esperienze ma se ne domanda il senso e si rafforza nella sua lunga ricerca spirituale.

Le difficoltà dei rapporti con la madre sono compensate dalla vicinanza di una di un papà comprensivo, che di tanto in tanto la porta con sé in visita ai bambini ammalati dell'ospedale, e di una nonna speciale che vive in campagna, cuce per i poveri e le racconta storie varie; soprattutto parla di Dio: «Quando raccontava del buon Dio si era sicuri: lei lo conosceva bene»¹³. La nonna muore quando Adrienne ha undici anni.

Nei primi anni di scuola, Adrienne vive il rapporto di amicizia con i compagni anche come una missione. Con loro costituisce una società a favore dei poveri. Le capita anche di dover sostituire un'insegnante ammalata. La caratterizza soprattutto una profonda e segreta ricerca di Dio, come risulta dalle pagine del suo *Geheimnis der Jugend* (un modo di tornare da adulta agli anni prima della conversione)¹⁴. È significativo il fatto che dalla madre, dalle amiche, dal pastore venga frequentemente catalogata – con qualche preoccupazione – come filo cattolica, per il suo comportamento e le sue convinzioni. Durante la scuola secondaria rimprovera al suo insegnante di religione, il pastore Junod, di non presentare né discutere l'insegnamento cattolico. Di conseguenza, le verità da lui presentate risultano "come troncate, fatte uscire dal loro contesto, prive di legami". Dimostra così di avvertire un certo "vuoto" che reclama un Dio diverso da quello presentatele dall'ambiente protestante, austero e rigoroso. Von B. attesta, infatti, che nel protestantesimo A. vedeva soprattutto due lacune: «mancava una madre; erano per così dire

¹¹ GJ, 24. Le notizie su Adrienne si possono anche ricavare da H. U. von Balthasar, *Erster Blick auf Adrienne von Speyr*, 1968, sigla EB, in parte tradotto in A. von Speyr, *Mistica oggettiva*, antologia a cura di B. Albrecht, Jaka Book, Milano 1975, in ID., *Gebetserfahrung*, 1965, tr. it. *Esperienza di preghiera*, Jaka Book, Milano 1990, oltre che nei ricordi delle amiche co-fondatrici della Comunità di San Giovanni (cf M. Greiner, *La comunità di San Giovanni. Un dialogo con Cornelia Capol e Martha Gisi*, in "Communio" 109\1990, 95-109).

¹² EB, 21.

¹³ MV, 303.

¹⁴ EB, p. 62

orfani. Un missionario in vacanza le spiegò che nelle missioni c'erano anche le mogli dei missionari e le insegnanti. "evidentemente lui non aveva capito niente". Solo la visione di Maria... sarà la vera risposta a ciò che mancava. La seconda cosa che A. cercava con disperazione e quasi con petulanza era la vera confessione»¹⁵. Si può aggiungere anche che aveva un forte desiderio di obbedire e dunque di avere una comunità che evitasse un rapporto individualistico con Dio. Temeva il rischio dei fraintendimenti e delle inflessioni psicologiche e si sentiva più sicura se confortata dall'obbedienza a qualcuno fuori di sé e ben visibile in carne ed ossa. Dando una valutazione complessiva A. considera il protestantesimo "il contrario di una promessa", come una sorta di indietreggiamento in cui "la Parola era sospesa per aria".

A. si ammala spesso ed è costretta a rimanere a letto per lunghi periodi, particolarmente prima della Pasqua (Venerdì Santo). In ospedale si prende cura delle sofferenze fisiche e psicologiche degli altri pazienti. Il suo desiderio di diventare medico è appoggiato dal padre, non dalla madre che pensa ad un impiego in banca e al matrimonio. È lei che la costringe ad abbandonare il liceo lamentando l'eccessiva compagnia dei ragazzi. Adrienne frequenta allora una scuola commerciale per sole ragazze fino a che il padre non la reintegra nel liceo, dove torna ad essere una leader amata dai compagni per la sua socievolezza, il fascino naturale e il buon umore. Secondo von B.: «Fin dal ginnasio c'erano sempre ragazzi che le svolazzavano attorno: "ho un mucchio di amici, potrei sposarne uno quasi ogni settimana"». Egli aggiunge: «si dissocia istintivamente quando qualcosa sta per scivolare nell'erotico»¹⁶.

Nel 1917 Adrienne ha una visione mistica: Maria le appare circondata da angeli e santi. Le trasmette "una gioia forte e dolce" che imprimerà un carattere mariano alla sua spiritualità. In quella occasione le si apre una ferita nella zona del cuore, che non si chiude più. Quando incontrerà von B. nel 1940, riconoscerà chiaramente: «"Ora sei tu colui da cui ho la ferita". Ella mi aveva visto nella visione – scrive von B. – inginocchiato dalla parte di Maria "Tu sai pure che io ho poi ricevuto la tua ferita, e che il Buon Dio ti ha messo dentro"». B. conclude: «Ero io quello che aveva aspettato e per il quale aveva avuto quella ferita»¹⁷.

Con la madre il rapporto è sempre critico, non solo per le scelte concrete della vita ma soprattutto per la visione religiosa del mondo. Adrienne è determinata nel seguire la sua strada e tra le due si scava un silenzio pesante, specialmente dopo la morte del padre, scomparso per una malattia improvvisa quando lei ha quindici anni. Tale morte, che la ragazza ha previsto, provoca un traumatico cambiamento dello stile di vita (senza domestica, trasferimento di casa...). Nel 1918 ha un tale crollo fisico, con tubercolosi in entrambi i polmoni, da far diagnosticare la morte in un anno. Viene mandata a curarsi a Leysin, dove può raccogliersi spesso in preghiera in una cappella e dove vive l'esperienza della povertà, giacché la madre non le invia denaro e nemmeno l'aiutano i cugini, che pure pagano la retta al sanatorio («finalmente appresi, nel più profondo di me stessa, cosa significa essere un mendicante»¹⁸). Soprattutto a Leysin prende sempre più coscienza del suo interiore percorso verso la Chiesa cattolica. Secondo Balthasar, le esperienze dolorose la stavano avvicinando a Dio più ancora del generoso servizio reso al prossimo.

Per diventare medico Adrienne deve lottare anche contro lo zio, la salute fragile, la mancanza di mezzi (compensa con più di venti lezioni private a settimana), il maschilismo. Deve lasciare lo studio della musica, in singolare parallelismo con quanto fa von B. a vantaggio della teologia: «La musica mi prese uno spazio sempre più grande, praticamente affogavo in essa e speravo di arrivare a Dio attraverso la musica... per potergli offrire la vita senza riserve... ». Ma comprende che: «non poteva realizzare entrambe le cose: medicina e musica... E così volevo sacrificare la musica per i miei futuri pazienti, mi immaginavo che sarebbe stato meglio per accostarmi ad essi compiere una rinuncia»¹⁹. È convinta che per lei diventare medico è il modo d'amare il prossimo

¹⁵ NC, 21.

¹⁶ NC, 26.

¹⁷ Rispettivamente NC, 27 e GJ, 45.

¹⁸ *Testimonianza* rip. In AA: VV., *La missione ecclesiale di Adrienne von Speyr*, Atti del II Colloquio Intern. del pensiero cristiano, Istria, Jaka Book, Milano 1986, 38, col titolo *Povera per arricchire*.

¹⁹ MV 199–202.

e soprattutto di “obbedire a Dio”²⁰, benché anche la medicina abbia il suo limite: «L'imperfero nella medicina è che non si può prender su di sé quel dolore che tocca agli altri»²¹. La vita le dà ragione: come medico Adrienne riscuote successo (sessanta - ottanta pazienti al giorno, soprattutto casi particolari, poveri, ragazzi soli...). Sarà la prima donna Svizzera ammessa alla professione. Vi sono testimonianze anche di numerose e miracolose guarigioni.

Nell'estate del 1927, grazie al suo primo periodo di vacanza reso possibile da una somma regalatale da una cugina, conosce un professore di storia, Emil Dürr, vedovo con due figli, che s'innamora profondamente di lei. Per Adrienne non è facile prendere una decisione, ma alla fine lo sposa, come ci riferisce von B., “per compassione”. Sembra in effetti che inizialmente, lo abbia sposato spinto dal desiderio di aiutarlo (giunge a vedere se stessa: «come i martiri che sono in qualche modo nella strettoia, semplicemente prigionieri, senza via d'uscita»²²), ma certamente vivendo con lui lo ha amato con cuore di carne. A. racconta: «Credevo molto fermamente di essere destinata alla verginità, ma non ne vedevo la forma; mi sembrava che un legame fosse assolutamente necessario; lo vedevo, anche nel matrimonio, come un legame a Dio, ma come?». A. è dunque incerta sulla sua strada, benché sia una ragazza naturalmente libera dalle pulsioni della sessualità. Teme sposandosi di non fare ciò che Dio vuole, ma sa che rifiutando il matrimonio “farei ancora meno ciò che Dio vuole”. Balthasar conclude: «l'esperienza matrimoniale, che non poté evitare, le divenne utile non solo per la sua professione, ma anche per le sue profonde cognizioni sulla “teologia dei sessi” (fondata sul rapporto Cristo-Chiesa), e per la comprensione del valore positivo della corporeità all'interno di una religione dell'incarnazione; anche se, come è scritto nei diari, anche la verginità le venne ridonata... Ella è fin dal principio incomprendibilmente esposta e insieme inspiegabilmente protetta. Protetta in un'innocenza che fin dall'infanzia la caratterizza»²³.

Interessante è il concetto di purezza che matura nella coscienza di A.: il matrimonio la obbliga a collegarlo alla sola volontà di Dio: «Si è creati per ciò che Dio vuole e non per ciò che io voglio. Questo intendo con la parola purezza»²⁴. Resta in lei una sensazione di mistero attorno alla sessualità (“C'è qualcosa che non si comprende affatto. Sul rapporto con uomini”); in ogni caso è convinta che la vita matrimoniale sarebbe impura solo se si cullassero intenzioni impure²⁵. A. trasferisce la sua carica integra di affettività e generosità nei rapporti con il marito, amato “per la sua distinzione e il suo amore” e con i figli di lui. Ha tre aborti. Balthasar scrive in proposito: «Avvennero nel tempo in cui io mi decidevo a diventare prete e religioso. Ed era la risposta per la missione»²⁶. Questo – sempre secondo von B. – l'atteggiamento di A. nei confronti della sessualità maschile: «Nonostante un'informazione rozza e sommaria sui rapporti sessuali verificatasi a Leysin, anche durante gli studi di medicina (dove due bravi suoi compagni la difendevano da eventualità licenziose), non ha avuto vere conoscenze quanto ad organi maschili, benché per un certo tempo dovette più volte cateterizzare uomini e prendere quindi ogni volta in mano il membro virile. Questo pure non le aveva fatto nessuna impressione»²⁷.

Quando il marito muore per una caduta e A. rimane vedova dopo appena sei anni di matrimonio (1934), non le è facile accettare questa inattesa volontà di Dio. Non può recitare le prime frasi del *Pater* senza provare una sensazione angosciosa. Dopo un periodo di sofferenza, in cui viene aiutata da un amico cattolico e sollecitata a prendersi cura dei figli di Emil, arriva una nuova inaspettata sorpresa: Werner Kaegi, un professore allievo di Dürr, che aveva preso la sua cattedra a Basilea, le fa la sua proposta di matrimonio. A. s'interroga a fondo sulla sua vita. Infine A. matura un consenso cosciente e sereno. Lo sposa nel 1936: «Avevo in modo del tutto

²⁰ Cf NC, 23 e A. von Speyr, *Das Buk des Gehorsam*, 1966, tr. It. *Il libro dell'obbedienza*, Il Messaggero, Padova 1983, 4-33.

²¹ GJ, 195-196.

²² GJ, 241 (NC, 24).

²³ NC, 24-25.

²⁴ NC 25.

²⁵ Cf rispettivamente GJ, 170 e GJ, 241.

²⁶ T 1662.

²⁷ NC, 25.

impersonale l'impressione che lui avesse bisogno di una donna... era così insicuro nella vita... e se già mi amava perché non avrebbe dovuto avere me? E poi ci sono i figli»²⁸. C'è dunque da una parte l'unione solidale ed empatica di A. al "bisogno di una donna" che Werner lascia trasparire e dall'altra l'attenzione ai figli di Emil. Chiosa von Balthasar: «L'unione, a dispetto di un vero affetto, non sarà molto facile. Il matrimonio non viene consumato, così che più tardi A. potrà fare il voto di verginità. Ma senza l'amichevole ospitalità di Werner Kaegi non sarebbero mai stati possibili il mio lavoro con A. e poi la mia dimora in Münsterplatz»²⁹.

Nel frattempo Adrienne si confronta con diversi preti protestanti, ma non trova ciò che cerca. Costata in essi mediocrità, ricerca del prestigio, perbenismo, attitudine alla predica e insistenza sul rigore. Un pastore, padre della sua amica le impone di fatto dodici sermoni. Lei osserva questi modi di fare con distacco interiore, talvolta con umorismo. Fa diversi tentativi d'incontrare preti cattolici, ma non ci riesce, fino all'autunno del 1940, quando viene presentata a von B. (allora gesuita), da poco nominato cappellano universitario a Basilea. Lui è un magnifico e ben assestato "ponte" per entrare nella Chiesa cattolica: Adrienne viene battezzata nella festa di "Tutti i Santi", con disappunto della sua famiglia. Il giorno del battesimo ("ella crede sì che è già stata battezzata, e che tuttavia con il battesimo cattolico si è aggiunto qualcosa di nuovo") accade quello che viene giudicato da von B. «un fatto strano. Recitando la confessione tridentina della fede, si blocca alle parole "la Chiesa cattolica *extra quam nulla salus*" e le salta. Suo marito, che era presente, dirà di aver sentito chiaramente le parole, ma come pronunciate da un'altra voce»³⁰. È probabile che A. vivesse il suo percorso in una continuità discontinua col protestantesimo e che facesse fatica a "rifiutare" la sua storia precedente e a credere nell'impossibilità di salvarsi fuori del cattolicesimo.

Balthasar ha scritto che subito dopo la sua conversione: «una vera inondazione di grazie mistiche si è riversata su Adrienne, come una tempesta che l'ha sconvolta. Grazie ottenute soprattutto durante la preghiera: veniva trasportata oltre la preghiera vocale e la meditazione verso un qualche luogo e un tempo imprecisati». Adrienne sperimenta nuove comprensioni della fede, avverte un'unione sempre più intima con Maria e un nuovo amore per il prossimo. Guidando verso casa una notte, subito dopo la conversione, vede una grande luce davanti all'automobile e sente una voce che le dice: "Tu *vivrai* in cielo e sulla terra". L'espressione diviene una linea guida: «Noi operiamo sempre troppe distinzioni tra questi due mondi apparentemente separati. Mi domando se noi non viviamo, nel senso proprio della parola, più lassù che quaggiù»³¹.

Gli anni successivi al 1940 sono particolarmente duri (attacco di cuore, diabete, artrite e infine cecità), ma anche ricchi di esperienze mistiche (stigmati compresi). La valanga di esperienze spirituali e mistiche non distoglie Adrienne dall'azione: tutto appare all'esterno immutato anche se dentro è stato rivoluzionato. Continua la cura dei poveri e dei malati, l'attenzione particolare alle famiglie e ai bambini. Si aggiungono i confronti appassionanti con Balthasar sulla teologia. È lui ad aprirle i contatti con i grandi teologi cattolici del tempo. A. ha l'opportunità di frequentare Romano Guardini, Hugo Rahner, Erich Przywara, Henri de Lubac, Reinhold Schneider, Annette Kolb e Gabriel Marcel. Insieme a von Balthasar fonda un istituto secolare, la *Comunità di San Giovanni*.

Tra 1940 e il 1953 detta le sue interpretazioni dei libri della Scrittura. Balthasar ha scritto: «La mia fatica, quando poco dopo cominciarono le straordinarie esperienze di A. consisterà soprattutto nell'inserirle nella tradizione della Chiesa»³²; «Raramente dettava per più di mezz'ora al giorno. Durante le vacanze occasionalmente riusciva a dettare per due o tre ore». Egli ha saputo riconoscere l'autenticità delle ispirazioni di A., dare il consenso a trascrivere i dettati,

²⁸ GJ, 299.

²⁹ NC, 259.

³⁰ NC 41.

³¹ A. von Speyr, *Nachlassbände*, 10 voll. inediti curati da von Balthasar, ora accessibili e indicati di seguito con la sigla NB (NB 8, n. 877, 384).

³² NC 41.

farsi conca e canale della fonte. Benché B. l'abbia aiutata decisamente nel presentarle, farle comprendere e amare i tesori della Chiesa cattolica, nello stesso tempo, egli si riconosce profondamente debitore. In omaggio alle profonde intuizioni di A. dirà: «Un vero insegnamento teologico io non l'ho mai dato ad Adrienne»³³. Si dirà convinto inoltre che la produzione di A. sarebbe potuta essere ancora più abbondante, data la fecondità della fonte.

Nel dettare, grande è l'attenzione di A. ad evitare ogni ripiegamento sulla propria psicologia, sul godimento delle rivelazioni personali. In questo senso il suo atteggiamento è asciutto e rigoroso, diffidente dell'elaborazione di una sua dottrina e di una sua missione personale. Si tratta semplicemente di farsi canale, di eseguire e portare avanti ciò che Dio le affida, senza inquinamenti, per non sciupare i talenti che le sono confidati. Come le conferma von B., la sua anima deve diventare un'anima ecclesiale, un' "Anfora del mistero di Dio" e svolgere un compito mariano, creativo e nello stesso tempo accogliente.

Dal 1954 Adrienne abbandona la pratica medica. È talmente malata che i medici si meravigliano della sua sopravvivenza. Ama ormai niente altro che intrattenersi davanti al SS. Sacramento e stare in compagnia dei santi, di cui neanche sa il nome, ma che von B. riconosce. Mantiene inoltre una fitta corrispondenza con persone che la conoscono e le scrivono dalla Germania e dalla Francia (molte lettere non sono ancora recuperate).

Gli ultimi mesi sono carichi di terribili sofferenze. A., che è ormai cieca dal 1964, le sopporta serenamente, continuando ad interessarsi di tutto e a chiedere scusa all'amico per avergli causato tante difficoltà. Muore a 65 anni, il 17 settembre 1967, festa di S. Ildegarda, mistica e medico. Negli ultimi tempi, è ancora più grata a von B. per la sua vicinanza, riserva una maggiore attenzione alle ragazze della comunità di San Giovanni, dispiaciuta di procurare fastidi agli altri per la sua malattia. Ama dire "*Que c'est beau de mourir!*". Sulla pietra sepolcrale è stato scolpito il simbolo della Trinità.

3. L'INCONTRO

Quando Adrienne incontra von Balthasar, lui è già un teologo di fama, con alle spalle una produzione abbondante e qualificata. Lei è una donna sposata, un medico di successo, una persona che ha fatto esperienza di ricchezza e di povertà, di salute e di malattia. Ha avuto un attacco cardiaco con ricovero, ha vissuto l'aridità di una sete inappagata.

Nell'autunno del 1940 un amico comune organizza l'incontro tra i due in una terrazza sul fiume Reno. L'amore per la cultura francese fa da apripista. Infatti parlano di letteratura francese e in particolare dei poeti che von B. stava traducendo: Claudel e Péguy. Ad un certo punto A. prende il coraggio a quattro mani, evidentemente già consapevole di aver incontrato la persona giusta, e confida il suo desiderio di diventare cattolica. «Dio cerca sempre – ha scritto – persone che nel momento decisivo non hanno affatto paura»³⁴. Von B. racconta: «Subito parlammo della preghiera e appena le mostrai che con "sia fatta la tua volontà" non proponiamo a Dio la nostra opera, ma la nostra disponibilità ad essere assunti dalla Sua opera e sempre impegnati in essa, fu come se avessi premuto inavvertitamente un interruttore che di colpo accende nella sala tutte le luci»³⁵.

Gran parte del cammino spirituale in lei era già compiuto, sotto la guida diretta del "Pastore" delle anime e del suo angelo. Lo testimonia l'episodio del periodo di Leysin, quando Adrienne dona conferenze su vari temi (Dostojewskij, la verità religiosa, la libertà...) e impressiona fortemente una ragazza, Luisa Jacques. "Tu mi costringerai a diventare cattolica", le dice Luisa e un anno dopo è clarissa (morirà a Gerusalemme in fama di santità). E tuttavia la luce che la visione cattolica accese le consentì di colmare le lacune del protestantesimo e stabilire un rapporto con Dio più caldo, più concreto e più completo.

³³ NC 42.

³⁴ NB 9, NC 35.

³⁵ EB, 18.

Balthasar dovette certamente apprezzare in lei la forte personalità, la profonda sete di Dio, nonché uno spirito verginale in una donna sposata ben due volte. Egli ha scritto che le caratteristiche che colpivano maggiormente erano lo spirito gioioso, il coraggio, l'infanzia spirituale. In *Il nostro compito* (Ignatius, 1994), egli fornisce questo abbozzo del carattere: «Si caratterizzava per umore e intraprendenza... Su pressione della madre aveva dovuto lasciare la *High School*, ma aveva continuato a studiare il Greco segretamente di notte al lume di candela, in modo da poter continuare al ritmo degli altri. A Leysin ha studiato il Russo. Dopo il suo trasferimento nella *High School* a Basilea, ha imparato velocemente il tedesco e contemporaneamente ha preso un corso d'inglese... è riuscita a pagare i suoi studi di medicina tramite l'insegnamento». Cita inoltre il suo coraggio raccontando il seguente episodio dell'adolescenza: quando un insegnante colpisce un ragazzo sul volto con un righello, lei scatta in piedi e, facendo voltare l'insegnante verso la classe, grida: "Volete vedere un vigliacco? Eccone uno!"³⁶. Un ulteriore episodio ne è la riprova: un assistente in aula fa un'iniezione ad un malato e gli stronca la vita. L'assistente riversa la colpa sull'infermiera, ma viene protetto dal professore. A. inizia un'opera di boicottaggio delle lezioni di quel professore presso i suoi compagni, tanto da costringerlo a trasferirsi altrove. «Proprio questo coraggio, che sopporta anche dolori fisici estremi, è stata la condizione che le ha permesso, dopo la conversione, di assumere continuamente su di sé, per decenni, ogni specie di sofferenza spirituale e fisica – perfino la partecipazione all'angoscia del Cristo nell'orto degli ulivi e sulla croce – anzi, quando in seguito ne intuì il significato per la riconciliazione del mondo a Dio, pregò di poter avere queste sofferenze a lungo»³⁷.

L'altra caratteristica che dovette colpire Balthasar fu il vivere di Adrienne tra cielo e terra, quasi rompendo le barriere che normalmente si frappongono fra i due mondi. La già ricca esperienza di lei nei contatti con l'al di là, dopo l'incontro con von B. e il battesimo diviene frequentazione quotidiana. I santi sono amici capaci di condurre a Dio rivelandone un volto ancora non conosciuto e originale, in modo da evidenziare un'unità in Dio, nella comunione dei santi, che rispetta ed esalta le differenze. Lo scrive von B. in *Il nostro compito*: «Non serve a nulla studiare un singolo santo e rappresentarlo nella sua singolarità, proporlo come degno di imitazione, quando non lo si rappresenti nello stesso tempo come una singola porta verso la totalità del Signore... Bisogna vedere Lui illuminato dai santi, ma in pari tempo essi devono avere il loro lume, la loro forma, il loro rilievo affinché tutto non si risolva nella forma del Signore... Dunque si tratta sempre e insieme di universalizzazione e individualizzazione»³⁸.

L'unità delle anime era sorprendente, sul piano culturale, affettivo, spirituale e teologico. Un tale accordo non era stato costruito né cercato, perciò non poteva che avere radici in cielo. Avevano fatto percorsi diversi che ora si ricongiungevano e formavano una mirabile sintonia, in grado di valorizzare le differenze e moltiplicare i frutti spirituali e di intelligenza teologica. Per esempio: Adrienne sarà sempre convinta che la verginità fisiologica si giustifica sulla base di una verginità ontologica nel senso di una consacrazione interiore che fa sì che l'anima appartenga a Dio. Questo tipo di verginità non è una scelta volontaristica o il frutto di un'ascesi, ma un dono *gratis dato* e un segno dell'amore tra Cristo e la Chiesa. Un tale dono può essere concesso ad una persona al di là delle esperienze tumultuose della sua vita e forse anche grazie a queste («Ella che aveva fatto l'esperienza del matrimonio, più tardi riebbe dal Signore la verginità corporea»³⁹). I consigli evangelici sono apparsi universali ad A. solo se vissuti nell'amore divino. A tal proposito von Balthasar riporta delle sue riflessioni a partire da Origene sulla Chiesa come *Casta Meretrix* (titolo di un libro che v. Balthasar scrive sull'onda di Sant'Ambrogio): Cristo trova la sua Chiesa caduta dal cielo sulla terra come una donna di malavita, ma Egli la trasforma in una vergine: «Facendo questo lavoro non avevo alcun presentimento che le cose che scrivevo dovevano adempersi in modo incomprensibile nell'Adrienne maritata, qui veramente

³⁶ MV, 65.

³⁷ NC, 26.

³⁸ NC, 48, nota 9.

³⁹ NC 47, T 1644.

“*Personam ecclesiae gerens*”, come dicono i Padri»⁴⁰. È solo un esempio di come molti temi che avevano attratto il teologo e lo avevano portato a riformulare in modo nuovo il pensiero cattolico, erano al contempo oggetto della riflessione di Adrienne, sicché, a loro insaputa, essi avevano fatto un percorso simile, mentre erano distanti fisicamente, geograficamente, culturalmente e religiosamente. Dopo l’incontro hanno potuto riprendere i temi l’uno dell’altra: «...Nel mio ultimo atto della *Teodrammatica 5* – scrive von B. – mi sono appoggiato egualmente su di lei e sui testi patristici» (NC, 12). È dopo averla conosciuta che von B. scrive *Der Herz der Welt* (1945)⁴¹.

Adrienne, dal canto suo, aveva trovato il suo tu spirituale, poteva mettere finalmente un punto fermo al suo percorso e trovare quella pace dell’anima che la faceva sentire finalmente a casa. Per A. fu un trovare un appoggio importante, consolante, ratificante. *Inveni portum*, aveva trovato il luogo dove depositare il suo carico prezioso: «Sa lei che in seguito e in certi momenti anche durante quel tempo (la passione del Venerdì Santo) è una grande opera buona il fatto che Lei c’era. Avevo un luogo dove potevo deporre il mio capo e, nonostante lo spavento, mi rimane un gran bene da quelle stesse lunghe ore, bene che mi è stato donato con la Sua presenza»⁴².

Lo sceglie e si sente scelta. Rivolge a lui numerose domande chiarificatrici sulla liturgia, sul culto mariano, sul corpo mistico. In breve tempo impara tutto ciò che l’amico può insegnarle sulla preghiera, sui sacramenti, specie la Confessione e l’Eucaristia, sulle verità della fede, sui dibattiti teologici in atto. Ormai è tutta presa dall’opera di Dio, dall’accogliere e fare ciò che Egli ama. Si sente privilegiata, come se Dio le avesse fatto l’onore di desiderare e attendere a lungo il suo consenso: «Dio aspetta il nostro sì»⁴³. Guardando alla vita come se tutta dipendesse da alcuni sì, che delineano la vocazione di ogni persona di fronte alla chiamata e al compito che Dio le affida. Perciò “Il sì di Maria è la prima preghiera cristiana”⁴⁴, necessaria ad ogni donna e uomo che voglia dirsi tale. Se Maria «avesse respinto la proposta di Dio, sarebbe diventata una pia ebrea, avrebbe condotto una vita senza angosce... Ma ci sarebbe stato in questa rappresentazione un vuoto che sarebbe diventato sempre più intollerabile»⁴⁵.

L’attesa di quel qualcuno che lei già conosceva interiormente, la sorpresa incantevole dell’incontro, la convinzione di essere al centro della volontà di Dio, nonostante gli ostacoli e le infermità, provocano la riflessione sulle anime chiamate insieme a servire Dio: «Esistono nella Chiesa diversissime specie di missioni. Alcune sono “sole davanti a Dio, come Adamo all’inizio era solo davanti a Dio”, ad esempio la missione di Paolo, Agostino, Ignazio. “Sarebbe totalmente sbagliato se uno, che si sente inviato in questo modo, cominci a percorrere il mondo in cerca di un’integrazione. Ognuno ha ricevuto da Dio ciò che Dio gli dà”. Ma esistono anche “Missioni doppie”, che devono integrarsi come “due metà lunari, dove i singoli di cui si tratta “sono stati prima condotti lungo la complicata strada necessaria affinché alla fine si venisse a una giusta combinazione» (NC, 15).

La loro sarà una vocazione “a due voci” e avrà il suo modello archetipo in Maria e Giovanni, come a formare “l’originaria cellula verginale della Chiesa”. Von Balthasar si sente confermato dagli esempi di Giovanni della Croce e Teresa, Giovanni Eudes e Maria del Vallées, Francesco di Sales e Giovanna di Chantal. I due concludono che: «Si possono dare missioni doppie che esteriormente non lavorano insieme; e ne esistono anche di quelle in cui la cosa decisiva avviene una volta sola per entrambe le parti nel confessionale»⁴⁶.

Pian piano von B. vede più chiaramente il compito teologico–ecclesiale di A., che si concretizza nel dettare a lui le rivelazioni–riflessioni sul Vangelo di Giovanni, a partire dal maggio 1944 e nella comprensione dell’esperienza del Sabato Santo. A. diviene per lui un

⁴⁰ NC, 31.

⁴¹ H. U. von Balthasar, *Il cuore del mondo*, Morcelliana, Brescia 1964.

⁴² NC, 60.

⁴³ NB 312, NC 37.

⁴⁴ EP, 31.

⁴⁵ NC 38.

⁴⁶ T 1993.

impegno poderoso, che si aggiungeva a quelli inderogabili del suo sacerdozio e del suo impegno teologico. In 27 anni di comunione con A. egli non smise però di occuparsi di lei, di accogliere senza dubitare i suoi dettati, completare e fare discernimento sul suo carisma, avendo sempre più chiaro che le loro missioni sarebbero state combinate e congiunte⁴⁷. La lettura e l'interpretazione della Parola sono ormai il compito dominante. Nella Parola "che incessantemente genera in noi il nuovo che apre a Dio"⁴⁸, A. e von B. cercano la comprensione del mistero e nello stesso tempo il loro specifico compito nella Chiesa, in un intreccio inestricabile tra preghiera ed ermeneutica. Ogni parola viene presa sul serio, meditata, studiata, pregata, rivestita di nuovi significati. A. veglia a che l'esegesi non risulti mai disgiunta dalla spiritualità, senza la quale sarebbe puro esercizio della mente. Grazie alla contemplazione, l'anima viene trasportata nella preghiera del Cristo e in Lui in quella trinitaria. Tutta l'attività pratica, quella teologica ed ecclesiale acquistano senso nella contemplazione di Dio che è preghiera di adorazione: «Nulla è più fondato dell'adorazione – scrive A. – Essa è qualcosa di così eterno che la nostra commozione davanti a Dio è solamente una debole eco dell'eterna commozione di Dio davanti a Dio»⁴⁹.

4. I TRAVAGLI DELL'UNITÀ

La longevità del dialogo tra A. e von B. attesta la fecondità spirituale e umana della loro sintonia. Eppure vi erano tra i due differenze evidenti sul piano esistenziale e culturale. La Speyr era sposata ed era medico aduso più a concetti teorico-pratici che ad elucubrazioni metafisiche. Si capisce quanto fosse estranea a dispute di carattere teologico ed ecclesiale. Von B. era invece un teologo tipo, piuttosto solitario, un sacerdote gesuita, con un patrimonio di studi patristici alle spalle.

Von B. avverte la responsabilità di questo legame e non vuole viverlo in maniera individualistica, perché si sente pienamente dentro la famiglia della compagnia di Gesù. Non è certo agevole per lui far passare i contenuti dei dettati nell'ambiente angusto del cattolicesimo svizzero e in particolare entro l'ordine dei gesuiti. Essere fraintesi e giudicati è il minimo che poteva aspettarsi. Egli non si lascia fermare, tuttavia si sente stretto tra i gesuiti, cui sa di appartenere. Resta però attento alla sua vocazione, alla necessità di seguire il corso dell'anima di A., di accordare le interpretazioni di A. a quella della esegesi più classica, di muoversi sempre tra ortodossia e accoglienza del carisma. Ne parla con i confratelli e con i superiori, raccontando l'esperienza mistica di lei, chiede che lo sostengano per eventuali pubblicazioni conseguenti alle rivelazioni.

Il superiore si oppone a questo rapporto soprattutto per le "chiacchiere" che in città circolano e danneggiano lui e l'Istituto. Al provinciale le cose arrivano inevitabilmente inquinate. Non mancano momenti di scoraggiamento per l'incomprensione, il senso di solitudine e di amarezza. Soffre per l'interpretazione malevola del suo percorso-compito, per le accuse e i pettegolezzi al suo riguardo, che lo fanno apparire come persona doppia, orgogliosa e sleale. «Devo lasciare a Dio il giudizio su queste cose e lo supplico di illuminarmi. Del resto più qualcuno dei miei confratelli scoprirà in me dei difetti, più io avrò diritto di contare sulle sue preghiere... non c'è verità che nella preghiera»⁵⁰.

Si riferiscono informazioni negative al vescovo, si frappongono ostacoli alla fondazione della casa editrice (successivamente fondata ad Einsiedeln col nome di *Johannesverlag*). L'obiettivo è di ricondurlo alla norma, ad essere cioè un gesuita affidabile. Von B. è costretto a recarsi a Roma per parlare con il Padre generale dell'Ordine, ma le cose non si chiariscono. Finisce così che gli viene proibito di frequentare la casa di Adrienne, d'incontrarla nel suo ufficio, di parlare di lei ai

⁴⁷ Una volta «Adrienne disse che mia madre, che lei aveva incontrato in paradiso (e che senza dubbio ha offerto la sua grave malattia e la sua morte precoce per la mia vocazione sacerdotale), mi aveva affidato a lei: T 961» (NC, 50).

⁴⁸ EP, 18.

⁴⁹ MP, 69–70.

⁵⁰ H. De Lubac, *Mémoire sur l'occasion de mes écrits*, Culture et Vérité, Namur 1989, 371–72, tr. it E. Guerriero, *Hans Urs von Balthasar*, Jaka Book, Milano 1991, 371–377.

novizi. Si può immaginare quanto A. trovi assurdo un tale atteggiamento e d'altra parte si sente indirettamente responsabile delle peripezie gesuitiche che von B. deve sopportare per causa sua. Ella si assume anche responsabilità che non ha, fino a desiderare di morire pur di non nuocere a von B.. Nello stesso tempo vede con obiettività i limiti della Compagnia: «L'attuale Compagnia di Gesù, come la maggior parte degli altri Ordini, sono a tal punto convinti della giusta forma in essi impressa, da pensare di non dover più ascoltare la voce sempre presente di Dio»⁵¹.

Benché sia l'uno che l'altra abbiano affrontato e parlato del loro rapporto in modo semplice e chiaro, senza esibirlo e senza ad ogni costo nascondere, entrambi in vita si sono sentiti minacciati dallo sguardo sospettoso, talvolta ironico, dai fraintendimenti o piuttosto pettegolezzi, che circolavano tra gli amici comuni, a Basilea. Inevitabilmente i due si saranno chiesti se abbandonare o perseverare sino a mettere a dura prova la profondità del loro legame. La decisione finale era sempre la stessa: rimanere legati in un cammino durato quasi un trentennio, nella consapevolezza di percorrere la strada che Dio aveva segnato per loro e che il loro rapporto non li distoglieva, ma li rafforzava nella specifica vocazione ecclesiale. Le critiche, le proibizioni non l'hanno avuta vinta perché entrambi hanno saputo tenere fermo il timone verso quello che hanno sempre considerato il compito richiesto loro da Dio. Erano del resto in grado di esercitare un sano e attento discernimento e di padroneggiare la dimensione affettiva, nel senso di orientarla alla comune vocazione e missione, nel rispetto delle differenze. Come ha scritto opportunamente P. Ricci Sindoni: «Si può al riguardo accettare l'espressione di J. Roten che parla di una "intimità oggettiva", di un legame forte che, pur radicato nella reciproca dimensione della loro esperienza umana, è in grado di trascendere una simbiosi psicologico-spirituale, per rivelare il carattere teleologico della missione comune. Ciò significa "ricevere e trasmettere" (compito di Adrienne), "ponderare e interpretare" (compito di von B.), perché fosse poi possibile insieme immettere la Parola di Dio nella realtà umana tramite la riscoperta della vocazione "cattolica" di tutta la Chiesa»⁵².

Le conclusioni del pellegrinare di von B. non furono piacevoli né coerenti: fu invitato a rimanere tra i gesuiti ma a determinate condizioni, fu dissuaso a lasciare l'Ordine, fu invitato a considerare la sua incapacità personale di tenere fede alla scelta vocazionale. L'iter durò un anno e mezzo e si concluse l'11 Febbraio 1950 con l'uscita dalla Compagnia. A H. U. v. B. rimase la sensazione di essere stato intrappolato e che la sua uscita si sarebbe potuta evitare se ci fosse stata una buona disposizione da parte di tutti.

La realizzazione di una certa forma di reciprocità uomo-donna, nel campo teologico e mistico aveva avuto un effetto dirompente, anche per il fatto che l'obbedienza piena di A. al suo confessore aveva per contrappeso l'obbedienza di lui al carisma di lei: «Questa obbedienza, basilare in ogni senso, concerneva in ultima analisi ambedue le parti e venne portata fino alle ultime conseguenze»⁵³. L'esito sofferto ma inevitabile di questa disposizione obbediente anche da parte di lui è l'uscita di lui dalla Compagnia di Gesù, che era «per quanto mi riguarda la "patria" a me donata e amata sopra ogni cosa»⁵⁴. Per von B. si trattò di accettare una lacerazione voluta da Dio stesso: «Il pensiero che si dovesse "lasciar tutto" più di una volta nella vita, per seguire il Signore, anche un Ordine, non mi era mai venuto e mi colpì come un duro colpo»⁵⁵. De Lubac ha pubblicato la lettera di saluto che von B. ha scritto ai confratelli e nella quale egli conferma che il suo uscire dalla compagnia origina da una interiore obbedienza a Dio: «Dio mi ha riservato un incarico personale, particolare, che io non posso affidare ad altri»⁵⁶.

⁵¹ NB, n. 1925, NC, p. 54.

⁵² P. Ricci Sindoni, *Adrienne von Speyr*, SEI, Torino 1996, p. 20.

⁵³ NC, 17.

⁵⁴ NC, 17.

⁵⁵ NC, 53.

⁵⁶ Egli si era venuto a trovare nel contrasto tra la voce di Dio e quella della Compagnia, proprio ciò che un laico come Silone descrive nel romanzo *Severina*, una suora che esce dall'Istituto per seguire la voce di Dio e rifiutare i compromessi (cf I. Silone, *Severina*, in *Romanzi e Saggi*, II, Mondadori, Milano 1999, 1441-1488; cf anche G. P. Di Nicola- A. Danese, *I. Silone. Percorsi di una coscienza inquieta*, Fondazione Silone, Roma 2005).

Molti si sono domandati perché A. ha dettato le sue intuizioni solo a von B. A suo tempo è stato fatto persino un tentativo di sostituire von B. con un giovane gesuita amico di entrambi, pensando che la cosa essenziale fosse il ruolo ministeriale. A. non accettò la sostituzione: di fronte al sostituto, dopo poche parole s'interruppe. Non poteva andare avanti senza che ci fosse la stessa condivisione delle anime e del progetto: le persone non sono intercambiabili e tanto meno i rapporti di vera amicizia. Si capisce che non è un prete in quanto prete il destinatario dei dettati. Solo con von B. è possibile generare quell'atmosfera di reciprocità che è il terreno più adatto all'accoglienza, è lui l'amico dell'anima, il fratello che non dubita della verità dei dettati, non si stanca, non si lascia sopraffare dalle critiche, le è unito per vocazione, il confessore mediatore tra la fonte divina e il destinatario, cioè la Chiesa. Il suo sacerdozio sa essere servizio e contemplazione dell'Opera che Dio vuole fare tramite A. Inoltre egli, come esperto e noto teologo, ha la possibilità di rendere i dettati compatibili col patrimonio della Chiesa cattolica, di farne perciò un uso universale e non il diario intimo di una donna graziata dall'amore di Dio. Il dovere di A. di essere veramente cattolica passa per von B.

Dal canto suo von B. vuole essere fedele e non perdere alcunché di ciò che scaturisce dalla meditazione della Parola. Avverte il privilegio di essere chiamato ad essere l'unico interlocutore e nello stesso tempo il peso di questo compito oneroso. Egli trascriverà più di sedicimila pagine in più di trenta anni e le preparerà per la stampa insieme alle lettere, alle pagine autobiografiche e ai volumi postumi.

Le difficoltà di quel periodo (che s'intrecciano con la fondazione della comunità di S. Giovanni) preparano anni di solitudine e lontananza. Von B., dopo l'uscita dall'Ordine si trasferisce a Zurigo, città accogliente per eccellenza e incrocio di culture, per poi spostarsi in altri paesi europei, cercando i mezzi per sopravvivere attraverso conferenze, scritti e incontri di vari.

A. e von B. rimangono lontani sei anni senza lasciare che le difficoltà scalfiscano i due impegni principali che essi hanno in comune: la comunità di S. Giovanni e l'elaborazione del pensiero teologico a partire dalle esperienze mistiche di Adrienne. Alla fine, la situazione precaria di von B. si risolve con l'incardinamento nella diocesi di Coira nel 1956, che gli consente di riprendere l'attività a Basilea. Il dolore degli strascichi infiniti a cui la loro relazione aveva dato luogo non spegne la convinzione della bontà del loro compito ma diviene addirittura propulsore dell'impegno nella comunità di S. Giovanni. Dalla sofferenza scaturisce il bene aggiuntivo di una maggiore vicinanza: von B. si trasferì in casa Kaegi, vivendo con la famiglia di Adrienne per quasi 15 anni.

Vengono poi anche i riconoscimenti: il Premio Romano Guardini nel 1971, il premio dell'Istituto Paolo VI del 1985, l'apprezzamento di G. P. II, che lo insignì della porpora cardinalizia (1988), gli studi che si moltiplicarono attorno al suo pensiero, senza contare le numerose lauree h. c., e tutti gli altri riconoscimenti nelle varie parti del mondo.

Lei non ha avuto gli stessi riconoscimenti. Eppure le riflessioni teologiche di von B. sono impregnate dei dettati di Adrienne, tanto che sarebbe impossibile distinguere in modo preciso il pensiero dell'uno da quello dell'altra. Tutto è stato ridiscusso: la scelta dei temi, il modo di svilupparli e concepirli, il continuo superamento della distanza tra teologia a tavolino e teologia in ginocchio, le meditazioni sulla Chiesa, sulla missione, sui tre giorni della Settimana Santa, sull'obbedienza e su Maria. Von B. ha sempre voluto che il carisma specifico di A. fosse riconosciuto in quanto prettamente ecclesiale e cristologico.

Vi sono tra i due amici momenti in cui è lui a "guidare" ed altri in cui è lei. Infatti A. da una parte è obbediente, come si confà ad un'anima assetata di cattolicità, dall'altra non si può dire che accetti tutto pedissequamente. Von B. racconta: «La sua gratitudine per il mio accompagnamento e talvolta anche per l'aiuto teologico non la tratteneva... dal darmi ammonimenti anche drastici, anche per strada. Qualche esempio: "Tu non devi lavorare così tanto. Devi dormire ed essere grato: questo sei senz'altro tu, ma devi dormire e riposare, perché i

pochi giorni di vacanza portino frutto”. “Prego, Lei si riposi davvero, ne ha proprio bisogno, e Lei non deve produrre libri senza interruzione”»⁵⁷.

Guardando a ritroso all’incontro delle due strade, von B. conclude: «Nel nostro caso era prevista un’intensa collaborazione, volta a un’opera esterna comune, la cui lunga preparazione... era già interiormente orientata verso un’integrazione. Tutto ciò richiedeva due cose: una forte diversità delle strade – per lei ci fu una ricerca in apparenza interminabile della verità cattolica, la professione di medico, anche l’esperienza del matrimonio – ; per me la formazione filologica, poi filosofico–teologica, volta alla conoscenza della tradizione spirituale della Chiesa, all’interno della quale poi fui in grado di situare quanto c’era di speciale e di nuovo nelle intuizioni di Adrienne – e in egual modo un’affinità o coordinazione che fece accordare il diverso nel complementare»⁵⁸.

www.prospettivapersona.it

⁵⁷ NC, 62.

⁵⁸ NC, 15–16.